



---

СВЕТ ХРИСТОВ  
ПРОСВЕЩАЕТ ВСЕХ!



ПОПУЛЯРНАЯ БИБЛИОТЕКА  
ОТЦОВ И УЧИТЕЛЕЙ ЦЕРКВИ



# СВЕТ МИРУ



Из творений святителя  
Амвросия Медиоланского,  
блаженных Аврелия Августина  
и Иеронима Стридонского



ИЗДАТЕЛЬСТВО  
МОСКОВСКОЙ ПАТРИАРХИИ  
РУССКОЙ ПРАВОСЛАВНОЙ ЦЕРКВИ  
МОСКВА • 2020

УДК 244  
ББК 86372  
С24

Рекомендовано к публикации  
Издательским советом  
Русской Православной Церкви  
ИС Р20-012-0327

**Свет миру:** Из творений святителя Амвросия Медиоланского, блаженных Аврелия Августина и Иеронима Стридонского / авт.-сост. Анастасия Савчук. — М.: Издательство Московской Патриархии Русской Православной Церкви, 2020. — 208 с. (Популярная библиотека отцов и учителей Церкви)

Глубокие размышления святых отцов о жизни и смерти, об истинной свободе и рабстве, о счастье и печали пересекаются с частными темами, до сих пор не потерявшими своей актуальности, такими как астрология, театр, воспитание детей и сила материнской любви. Святитель Амвросий Медиоланский, блаженные Аврелий Августин и Иероним Стридонский учат нас правилам христианской жизни, раскрывают смысл таинств и евангельских строк. Голос подвижников, прошедших нелегкий путь сомнений и возрождения, звучит из глубины столетий, чтобы помочь потомкам найти свой путь к истине.

© Издательство Московской  
Патриархии Русской  
Православной Церкви, 2020  
© Савчук А., текст,  
составление, 2020

ISBN 978-5-88017-871-1

## «СЛОВА ОБЫКНОВЕННЫ, НО НЕОБЫКНОВЕННА ТАЙНА...»

Четвертая книга серии «Популярная библиотека отцов и учителей Церкви» включает выдержки из творений святителя Амвросия Медиоланского (340–397), блаженных Аврелия Августина (354–430) и Иеронима Стридонского (342–420). Эти святые занимали различные позиции по некоторым вопросам богословия и богослужения, однако они схожи в том, что их праведность заслоняла прошлые ошибки, заставляла окружающих задуматься над смыслом христианской жизни, принять веру Христову и укрепиться в ней. Так, проповеди Амвросия, епископа Медиоланского, заинтересовали Аврелия Августина, состоявшего тогда в секте манихеев. Слова святителя Амвросия показались настолько убедительными, что стали толчком к переосмотру прежних позиций, возникли вопросы, на которые у сектантов не было ответа. В итоге Аврелий Августин отошел от манихейской «закваски». Подобно тому как отозвались проповеди святителя в душе будущего блаженного Августина, автора «Исповеди», звучат они и в нынешнее время, находя новые смыслы и откровения.

«Слова обыкновенны, но необыкновенна тайна...»<sup>1</sup> — писал святитель Амвросий, отмечая, что даже самыми повседневными словами можно приблизить к пониманию тайны бытия. Слова, описанный опыт, личные письма, начертанные этими святыми восемнадцать веков назад, способны научить вере потомков.

\* \* \*

Святитель Амвросий обладал редким даром слова, данным ему Господом для увещевания язычников и еретиков. Сохранилось даже предание, что родившемуся в Галлии младенцу рой пчел сложил в уста мед как символ его будущего особого красноречия. До своего приезда в Медиолан Амвросий обучался наукам в Риме, а затем поступил на гражданскую службу. Знаменательным для Амвросия было знакомство с правителем Италии — христианином Пробом. Полюбив Амвросия, он дал ему в управление две области Италии — Лигурийскую и Эмилианскую. Главным городом его округа был Медиолан (современный Милан). Вскоре в этом городе разгорелся спор между арианами (секта, отколовшаяся от Православия по причине несогласия в вопросе о Святой Троице)



и православными по поводу назначения нового епископа. Приехав туда, Амвросий пытался увещевать спорящих, и в это время в толпе прозвучал детский голос: «Амвросий — епископ! Амвросий — епископ!» Приняв это как указание свыше, народ единодушно избрал епископом еще даже не крещеного, но готовившегося к принятию христианства Амвросия. Такой высокий сан внушал благоговейный страх будущему святителю, и он дважды тайно удалялся из Медиолана. Но народная воля была крепка, и вскоре она получила подтверждение в виде императорского указа, назначившего Амвросия епископом. Изучив до тонкости богословие и встав крепко на сторону православных, епископ Амвросий противостоял и арианам, и не сдававшим позиций язычникам, которые боролись за благосклонность римского императора. Святитель Амвросий своим словом воодушевлял не только толпы народа, стремившегося познать христианскую веру, но и самих императоров. Авторитет Медиоланского епископа был очень высок. Благодаря ему, его трактатам и увещеваниям, направленным лично властителям Рима, императоры Валентиниан II и Феодосий I окончательно отвернулись от языческой партии.



Неудивительно поэтому, что почитание святого Амвросия началось практически сразу после его кончины. Было составлено подробное житие на греческом и латинском языках.

Блаженный Августин родился в римской провинции на севере Африки, в небогатой, но знатной семье куриала (члена городского совета) Патриция. Большое влияние на его жизнь оказала мать — святая Моника, благочестивая женщина и ревностная христианка. Свое образование он начал в родном городе Тагаста, но вскоре переехал в Карфаген, где предался разгульной жизни. Однако после прочтения трудов Цицерона Августин заинтересовался философией и примкнул к течению манихеев, которые проповедовали посмертное освобождение частиц «светлой субстанции» и возвращение их к свету. Мир они видели как вечную борьбу светлого и темного начал. Судьбоносным для Августина стало его назначение официальным ритором в Медиолан, где он и увидел знаменитого епископа Амвросия. Его проповеди, да и весь образ святого произвели на него неизгладимое впечатление. От посвящения себя христианскому Богу Аврелия Августина удерживала сильная привязанность

к миру. Он не сомневался в том, что крещение должно повлечь за собой полную перемену образа жизни, и продолжал откладывать, мучаясь невозможностью принять окончательное решение, повторяя в своих молитвах Богу: «Дай мне целомудрие и воздержание, но не сейчас». В 386 году произошло знаменательное событие: Августин услышал детский голос, поющий *tolle, lege* (с латинского буквально — «возьми», «прочи»). Поразмыслив, что ни в одной игре такие слова не распеваются, Августин увидел в этом Божественное откровение. Раскрыв книгу «Послания апостолов» на первой попавшейся странице, он прочел: *Ни пированиям и пьянству, ни сладострастию и распутству, ни ссорам и зависти; но облекитесь в Господа нашего Иисуса Христа, и попечения о плоти не превращайте в похоти* (Рим. 13, 13–14). С этого момента жизнь святого потекла иначе: он отказался от наложниц и даже от предполагавшейся женитьбы, оставил карьеру ритора, углубился в богословские изыскания и стал готовить себя к принятию Крещения. В 387 году, на Пасху, блаженный Августин крестился. Через четыре года по настоянию христианской общины африканского города Гиппона Августин был рукоположен

во пресвитера, а еще через некоторое время стал епископом. Он написал множество сочинений, среди которых серьезные богословские работы и знаменитая «Исповедь», положившая начало произведениям, отражающим опыт человеческого самопознания. Умер блаженный Августин на семьдесят седьмом году жизни во время осады Гиппона армией готов.

Святой Иероним Стридонский родился в знатной семье, имевшей большие владения в Стридоне. Знания, полученные Иеронимом в Аквилее и Риме, сыграли немалую роль в становлении личности блаженного. Любовь к античным авторам, таким как Цицерон, Платон, Диоген, Аристотель, Порфирий, Вергилий и Гораций, глубоко укоренилась в его сердце. Он их цитировал даже в толковании Священного Писания. Однажды во время сильной лихорадки ему было видение: он увидел себя перед Богом, вопрошающим: «Кто ты?» На ответ: «Христианин» — Господь возразил: «Нет, ты цицеронианин!» После этого Иероним дал обет не читать мирских книг. Тем не менее он продолжал использовать в своих трудах изречения древних философов, чем навлек непонимание даже некоторых своих друзей, обвинивших его в клятвопреступлении.

Любовь к научной деятельности Иероним не оставил и после того, как попрощался с мыслями о светской карьере, все более склоняясь к монашеству. Он активно изучал языки, церковную литературу и на Римском соборе в 382 году показал себя эрудированным и начитанным человеком. Тогда же он сблизился с папой Дамасом, который назначил Иеронима своим секретарем по переписке с Восточной Церковью. Папа поставил перед ним грандиозную задачу: поручил Иерониму пересмотреть латинский перевод Евангелий. Затем задание было распространено на всю Библию, и это дело заняло двадцать лет жизни Иеронима. Перевод блаженного Иеронима называется Вульгата. Вокруг одаренного учителя и аскетичного подвижника сложился круг почитателей. Однако вскоре популярный проповедник подвергся нападкам клеветы и непонимания. После смерти Блезиллы, вдовы, которая входила в его кружок и подорвала здоровье в результате жесткой аскезы, предпринятой ею с поддержки блаженного Иеронима, римское общество отвернулось от прежде любимого учителя. Его стали обвинять в отрицании достоинства брачной жизни, склонности к секте Оригена, отдельные труды

которого Иероним использовал для толкования, и даже в преступной связи с Павлой, матерью скончавшейся Блезиллы. Дело дошло до официального обвинения, сфабрикованного на основе лжесвидетельства некоего информатора. Святой Иероним был обязан покинуть Рим, что сделал без сожаления, ибо после кончины папы Дамаса атмосфера в городе стала для него неблагоприятной. Окончательно поселился он в Вифлееме, где вместе со святой Павлой организовал женский монастырь и стал духовным наставником обители. В это время он активно занимался составлением трактатов и участием в диспутах против учения Оригена и пелагианства. Сохранились также его письма по нравственным и богословским вопросам. О последних днях земной жизни святого Иеронима почти ничего неизвестно, и даже дата его смерти остается предметом споров. По сообщению древнеримского историка и богослова Проспера Аквитанского, блаженный Иероним скончался 30 сентября 420 года в возрасте девяносто одного года. Вскоре после кончины блаженный Иероним стал почитаться как святой, о его добродетелях и чудесах слагались легенды.



---

**3 НАСЛЕДИЯ  
СВЯТИТЕЛЯ  
АМВРОСИЯ  
МЕДИОЛАНСКОГО**

---

## БОЖЕСТВЕННОЕ И ЧЕЛОВЕЧЕСКОЕ ВО ХРИСТЕ

*Как Христос Спаситель мог плакать и страдать, если Он — Бог? Как Богочеловек мог просить пронести Чашу мимо Него? Почему Он говорил, что Отец выше Его? Святитель Амвросий разграничивает Божественное и человеческое во Христе, объясняя разные слова Спасителя, обращенные к разным природам его Личности, которым присущи разные атрибуты. Христос как Богочеловек испытывал страдания плоти и души по человеческой сущности, но Божество Его не страдало вместе с плотью, поскольку Бог не страдает и не плачет, Он самодостаточен. «Он не возмущается как Сила, возмущается не Его Божественная природа, но душа возмущается, возмущается по воспринятой человеческой слабости».*

**В**идишь, что Сын властвует над Своей волей и воля Христа одинакова с волей Отца? Впрочем, так как Он сказал: *Все, что имеет Отец, есть Мое* (Ин. 16, 15), — без сомнения, Сын имеет с Ним одну и ту же волю, поскольку не исключается ничего из принадлежащего Отцу.

Там, где одна воля, одно действие; ведь в Боге акт воли завершается действием. Но одна воля — человеческая, а другая воля — Божественная. Знай, что воля к жизни — человеческая, поскольку мы боимся смерти,

а воля к страданию у Христа, чтобы пострадать за нас, — Божественная. Когда Петр захотел отговорить Господа от страданий, Господь сказал: *Ты... думаешь не о том, что Божие, но что человеческое* (Мф. 16, 23). Ведь Он воспринял мою волю, принял на Себя мою печаль. Я смело говорю о печали, потому что предвозвещаю о Кресте. Та воля, которую Христос назвал Своей, — моя, ибо Он как человек взял на Себя мою печаль, Он изрек как человек: *Не как Я хочу, но как Ты* (Мф. 26, 39). Печаль, которую Он принял в моем естестве, — моя; ведь никто не радуется, идя на смерть. Он страдает вместе со мной, печалится вместе со мной, скорбит вместе со мной. Следовательно, за меня и во мне скорбел Тот, Кому не было нужды скорбеть о Себе. Господи Иисусе, Ты скорбишь не о Своих, но о моих ранах, не о Своей смерти, но о нашей немощи, как сказал пророк: «Он за нас страдает, а мы, Господи, думали, что это Ты в скорбях (см.: Ис. 53, 4), когда Ты страдал не за Себя, а за меня». И что удивительного, если пострадал за всех Тот, Кто оплакивал одного? Что удивительного, если мучается, идя на смерть за всех, Тот, Кто пролил слезы, воскрешая Лазаря? Поистине, и тогда Он был взволнован слезами благочестивой сестры, потому

что они затронули человеческую душу (см.: Ин. 11, 33), и теперь Он совершает жертвоприношение в соответствии с возвышенным устройением, чтобы, подобно тому как Его смерть умертвила смерть и рана Его исцелила нашу язву, Его печаль истребила нашу печаль. Он сомневается, как человек и как человек пребывает в смятении. Он не возмущается как Сила, возмущается не Его Божественная природа, но душа возмущается, возмущается по воспринятой человеческой слабости. Христос, восприняв душу, воспринял и душевные страсти, ведь по Своему Божеству Он не мог ни возмущаться, ни умереть. Поэтому Он говорит: *Боже Мой, Боже Мой! для чего Ты Меня оставил?* (Мф. 27, 46; Пс. 21, 2). Итак, Иисус говорит это как человек, возвещая мои страхи, потому что, находясь в опасности, мы думаем, что оставлены Богом. Как человек Он встревожен, как человек Он плачет и как человека Его распинают. Так сказал и апостол Петр: *Христос пострадал за нас плотию* (1 Пет. 4, 1). Итак, пострадала плоть, Божество же свободно от смерти. Тело покорилось страданию по закону человеческой природы. Разве может умереть Божество, когда не может умереть душа? Христос говорит: *Не бойтесь убивающих тело, души же не*

*могущих убить* (Мф. 10, 28). Если же душу невозможно убить, то как возможно убить Божество?

Итак, по человеческой природе Господь и сомневался, и тосковал, и воскрес: ведь что умерло, то и восстает. По человеческой природе Господь говорит также то, что ариане обычно неверно толкуют: *Иду к Отцу; ибо Отец Мой более Меня* (Ин. 14, 28). Каким же образом Он идет к Отцу, если не через смерть, и каким образом приходит, если не через воскресение? Он добавил, указывая, что сказал о воспринятой плоти: *Я сказал вам о том, прежде нежели сбылось, дабы вы поверили, когда сбудется* (Ин. 14, 29). Ведь Он говорил о страдании Своего тела и о воскресении, благодаря которому уверовали те, кто прежде не верил. Ведь Бог, пребывающий всегда и везде, не переходит с места на место. Христос как человек идет и приходит. И в другом месте Он говорит: *Встаньте, пойдем отсюда* (Ин. 14, 31). Следовательно, Он идет и приходит, так же как и мы<sup>2</sup>.

## ХРИСТОС — УЧИТЕЛЬ КРОТОСТИ

*Спаситель учил людей не столько силой, сколько кротостью и воздержанием, даже послушанием.*

*Таковыми должны быть и люди. Господь самолично показал пример кротости, и, несмотря на то, что он Творец Вселенной, он смирялся послушанием и постом. Он научил людей, что внутренняя, духовная сила, выражаемая в великодушии, прощении, кротости и незлобии, имеет большее действие, чем внешнее могущество. В конце концов, Искупление само по себе было принесено в кроткой форме рождения, воплощения, смерти и воскресения. Святитель Амвросий призывает христиан к кротости, подобной кротости Спасителя.*

Давайте посмотрим, как кротко поступал Господь, чтобы научить нас не только вере, но и добрым нравам. В образе человека Он повиновался Иосифу и Марии. Неужели Он меньше людей, раз был послушен им? Одно свойственно сыновней любви, другое — власти, но почтительность не противоречит власти. Он повиновался, как ты читаешь, Отцу в том теле, в котором повиновался и Матери.

Будем и мы поступать кротко, убедим наших противников в том, что им самим пойдет на пользу. Будем молить и восплачем пред Господом, сотворившим нас (см.: Пс. 94, 6). Мы хотим не победить, но исцелить; мы не поступаем коварно, а предостерегаем их, следуя своей совести. Часто доброта меняет тех, кого не могла

победить ни сила, ни разумные доводы. Человека, впавшего в руки разбойников на пути из Иерусалима, Господь исцелил елеем и вином, а не горькими лекарствами закона и строгостью пророков (см.: Лк. 10, 30–35). Пусть придут к Нему все ищущие исцеления, пусть примут составленное из дарующих бессмертие соков лекарство, которое Он принес от Отца, приготовив на небесах. Это зелье не произрастает из земли, и вся природа не сведуца в его изготовлении. Божественным советом Он воспринял эту плоть, показывая, что закон плоти подчинился закону духа (ср.: Рим. 7, 23–25; 8, 1–4, 7). Он принял плоть, чтобы победить как человек и научить людей. Какая мне польза, если Он явил бы Свою власть как Бог и показал незыблемость Своего Божества? Не для того ли Он воспринял плоть, чтобы подвергнуться искушению по немощи моей природы? Он должен был подвергнуться искушению, должен был мне сострадать (см.: Евр. 4, 15), чтобы я знал, что, будучи искушаем, одержу победу, пострадав вместе с Ним, спасусь. Он победил воздержанием, пренебрежением к богатству, победил верой, попрали тщеславие, избежал невоздержности, отверг распущенность. Это лекарство увидел Петр и оставил свои

сети — средство заработка и средство пропитания, отказываясь от вожделения плоти, как от дырявой лодки, в которую втекают нечистоты многих страстей. Великое это лекарство, которое не только излечило шрам застарелой раны, но также отсекло и причину страсти. О вера, которая дороже всех сокровищ! О действеннейшее лекарство наших греховных ран!<sup>3</sup>

#### ЧТО ТАКОЕ ДУША И К ЧЕМУ ОНА СТРЕМИТСЯ

*Лучшее в человеке — душа. В нашем мире она не может найти окончательного удовлетворения и успокоения, потому что причастна духовной реальности, она свидетель иной жизни. Об этом в метафоричной форме говорит святитель Амвросий.*

По своей природе душа — лучшая часть человека, но по большей части из-за своей неразумности становится подвластной тлению, так что склоняется к удовольствиям тела и к своеволию и не соблюдает меру вещей, или ошибается во мнении, или, склонившись к вещественному, прилепляется к телу. Так зрение ее помутняется, и она наполняется злобой, ибо, стремясь к злобе,

наполняется ее пороками, и нехватка блага становится слишком огромной.

Совершенная же душа отвращается от материи, гнушается и пренебрегает всем неумеренным, непостоянным, недобрым; она не видит и не испытывает опасности приближения к земной брэнности: к Божественному стремится, земной материи бежит. Бегство же не означает, что она оставляет землю, но, пребывая на земле, душа хранит справедливость и трезвенность, отказываясь от пороков, а не от употребления вещей. Святой Давид бежал от лица Саула, но не для того, чтобы оставить землю, а чтобы уклониться от прикосновения жестокого, непокорного и вероломного. Он бежал, но прилепился к Богу, как он сам говорил: *К Тебе прилепилась душа моя* (Пс. 62, 9). Он спасал себя и освобождал от пороков века сего, возвышал душу свою, как Исаак в поле (см.: Быт. 24, 63), или удалялся, или, как иные говорят, скитался как странник. А это также означает, что круг общения его составляли добродетели, чтобы каждый скитался в чистоте сердца своего, не смешивался с изменными пороками, и ступал по непорочному пути неповрежденной стопой ума, и никакого места в себе не открывал для тления<sup>4</sup>.

## ОТКУДА В МИРЕ ПОРОЧНОСТЬ

*Если источник блага — Бог, то что такое порочность? Святитель Амвросий утверждает, что благо самодостаточно, а зло появляется лишь там, где уменьшается благо, поскольку зло — это отсутствие блага.*

Что же такое порочность, как не отсутствие блага? Она лишается своего и не имеет чужого, она опустошается и опять наполняется без всякой меры и правил. Низменные пороки души помрачают благодать. Болезни души — невежество и страстность, но они относятся более к виду, чем к веществу души. Вещество — это плоть, внешнее — это невежество и страстность. И почему обвиняют плоть, хотя столько пятен на поверхности? Потому что внешнее ничего не может без вещества. И тем, которые в безопасности, одна лишь поверхность, без вещества, ничего не может сделать. Чем была бы страстность, если бы не возбуждала ее плоть? Она холодна в стариках, также и в детях, потому что у них тело не имеет силы; она пылает в юношах, в которых кипит сила тела. Из благого, следовательно, возникло злое, ведь зло возникает там, где лишаются блага. Однако благодаря злу благо стало более заметно.

- 39 Там же. С. 63. Сборник писем. М., 2006. С. 103–105.
- 40 Там же. С. 94–95.
- 41 Там же. С. 193–195. 59 Там же. С. 198–199, 275, 245.
- 42 Там же. С. 102, 141–143. 60 Там же. С. 31.
- 43 Там же. С. 131–134. 61 Там же. С. 26–27.
- 44 Там же. С. 43–44. 62 Там же. С. 118–121.
- 45 Там же. С. 124. 63 Там же. С. 142–143.
- 46 Там же. С. 199–200. 64 Там же. С. 312–314.
- 47 Там же. С. 208–209. 65 Там же. С. 330.
- 48 Там же. С. 14. 66 Там же. С. 341–354.
- 49 Там же. С. 54–55. 67 Творения блаженно-го Иеронима Стридонского. Ч. 1. Киев, 1893. С. 29.
- 50 Там же. С. 12. 68 Там же. Ч. 4. Киев, 1880. С. 163.
- 51 Там же. С. 17. 69 *Иероним Стридонский*. Творения. Самара, 1999. С. 45.
- 52 Там же. С. 163–164. 70 Там же. С. 42.
- 53 Там же. С. 47–48. 71 Там же. С. 158.
- 54 Там же. С. 80.
- 55 Там же. С. 48–49.
- 56 Там же. С. 167–168.
- 57 Там же. С. 58–61.
- 58 *Иероним Стридонский, блаж.* Да будут одежды твои светлы:



## СОДЕРЖАНИЕ

«Слова обыкновенны, но необыкновенна тайна...» ..... 5

### ИЗ НАСЛЕДИЯ СВЯТИТЕЛЯ АМВРОСИЯ МЕДИОЛАНСКОГО

Божественное и человеческое во Христе .	15
Христос — Учитель кротости .....	18
Что такое душа и к чему она стремится ..	21
Откуда в мире порочность .....	23
Что такое смерть души .....	24
Смысл таинства Крещения: смерть и рождение человека для новой жизни .....	28
Видимое и сокровенное в таинстве Причащения .....	31
Зачем кающемуся Церковь .....	35
Польза покаяния .....	37
Прощение тяжких грехов .....	40
Правильное обращение к Богу .....	42
О дурных помыслах во время молитвы ..	45
Истинная свобода .....	47
Полнота жизни .....	50
Разум побеждает страсти и страдания ...	53
Выгода и милосердие .....	56
Об уподоблении мужчин женщинам .....	58
Христианское прощение взамен справедливого негодования .....	61

Почему мы боимся смерти . . . . .	63
Смерть в христианском понимании . . . . .	66
Жизнь как благо . . . . .	73
Земные страдания и блаженная вечность . . . . .	74

### ИЗ НАСЛЕДИЯ БЛАЖЕННОГО АВГУСТИНА

Миссия Христа в нашем мире . . . . .	79
Жестокость ветхозаветных нравов. О суждениях и осуждении . . . . .	80
Философия и философствование . . . . .	82
Астрология . . . . .	85
Знание и наука . . . . .	87
Истинная мудрость . . . . .	90
Поиски Бога через красоту творения . . . . .	91
Обыденные потребности и эстетика, подменяющие Бога . . . . .	93
Театр и чувства, испытываемые при этом развлечении . . . . .	100
Общественные нравы и закон Божий . . . . .	103
Влияние внешнего мира и общества на душу . . . . .	106
Сила общественного мнения . . . . .	113
Радость земная и небесная . . . . .	114
Настоящее счастье . . . . .	117
Стоит ли откладывать поиски истины . . . . .	120
О стыдливости за свою веру и необходимости открытого исповедания . . . . .	126
Противоестественные грехи . . . . .	131
Почему грешники отворачиваются от Бога? . . . . .	132
Борьба с чревоугодием . . . . .	133

Борьба с тщеславием . . . . .	134
О крещении младенцев . . . . .	136
Об игре и воспитании . . . . .	139
Изучение языков . . . . .	140
Сила женской кротости и мудрости . . . . .	141
Материнская любовь . . . . .	144
Сила материнской молитвы . . . . .	146
Как поступать родным тех, кто заблудился в поисках истины . . . . .	149
Вера затмевает все желания . . . . .	150
Потери и утешение . . . . .	153

### ИЗ НАСЛЕДИЯ БЛАЖЕННОГО ИЕРОНИМА СТРИДОНСКОГО

Радость среди страданий . . . . .	157
Преимущество духовного перед земным . . . . .	160
Почему христианин всегда пребывает в борьбе? . . . . .	162
Почему гнев приравнивается к убийству? . . . . .	163
О зависти и клевете . . . . .	165
Услужливость ради выгоды . . . . .	170
Надежда на просвещение заблуждающегося родственника . . . . .	170
Покаяние как врачевание . . . . .	174
Покаяние как изменение личности . . . . .	176
О смирении и гордости . . . . .	195
Доступное смирение . . . . .	196
О труде и усталости . . . . .	197
Собирание ненужных вещей . . . . .	200
Про воскресение мертвых . . . . .	201
<i>Примечания</i> . . . . .	203

*Духовно-просветительская литература*

Серия «Популярная библиотека отцов  
и учителей Церкви»

**Свет миру**

Из творений святителя  
Амвросия Медиоланского,  
блаженных Августина  
и Иеронима Стридонского

Автор-составитель  
Анастасия Савчук

Главный редактор  
*епископ Балашихинский Николай*  
Заведующая редакцией *Т. Тарасова*  
Редактор *И. Черкесова*  
Технический редактор *З. Кондрашова*  
Художественное оформление *Е. Морозова,*  
*А. Семенов*  
Корректор *Г. Абудеева*  
Верстка *М. Алимпиев*

Подписано в печать 22.06.2020  
Формат 84×108/32. Объем 6,5 печ. л.  
Печать офсетная. Тираж 3 000 экз. Заказ №  
Издательство Московской Патриархии  
Русской Православной Церкви  
119435, Москва, ул. Погодинская, 18  
*Оптовый отдел реализации:*  
(499) 246-20-85, 246-52-08

*Магазин на ул. Погодинской:* (499) 245-30-68

*Магазин на ул. Бакунинской:* (499) 246-25-35

e-mail: books@rop.ru